

Выходятъ три раза въ мѣсяцъ: 1, 11 и 21 чиселъ. Цѣна годовому изданію 5 руб., полугодовому—2 руб. 50 коп.

№ 5.

Подписка принимается въ редакціи „Епархіальныхъ Вѣдомостей", въ Могилевѣ губернскомъ.

11 февраля. Годъ XIII. 1895 года.

ЧАСТЬ ОФФИЦІАЛЬНАЯ.

Перемѣны по службѣ.

— Бывшій псаломщикъ Нивской церкви, Гомельскаго уѣзда, Петръ *Барцевичъ*, резолюціею Его Преосвященства отъ 1 февраля, допущенъ къ исправленію должности псаломщика къ Пироговской церкви, Мстиславскаго уѣзда (новооткрытый приходъ).

— Священникъ, бывшій при Недѣйской церкви, Рогачевскаго уѣзда и перемѣщенный къ Телешевской церкви, Гомельскаго уѣзда, Владиміръ *Скальскій*, резолюціею Его Преосвященства отъ 4 февраля, согласно прошенію, оставленъ на прежнемъ мѣстѣ при Недѣйской церкви.

— Состоящій на псаломщической вакансіи при Утевской церкви, Гомельскаго уѣзда, діаконъ Антоній *Цитовичъ*, резолюціею Его Преосвященства отъ 4 февраля, согласно прошенію, перемѣщенъ къ Телешевской церкви, Могилевскаго уѣзда.

— Учитель Скепенской церковно-приходской школы Владиміръ *Цитовичъ*, резолюціею Его Преосвященства отъ 4 февраля, назначенъ и. д. псаломщика къ Коровчинской церкви, Чаусскаго уѣзда.

— Псаломщикъ Романовичской церкви, Гомельскаго уѣзда, Павелъ *Чулицкій*, резолюціею Его Преосвященства отъ 4 февраля,

назначенъ на священническое мѣсто къ Телешевской церкви, Гомельскаго уѣзда.

— Діаконъ Могилевскаго каѳедральнаго собора Далматъ *Саульскій*, предложеніемъ Его Преосвященства отъ 6 февраля, назначенъ священникомъ къ тому же собору, на діаконской вакансіи.

— Псаломщицкій сынъ Митрофанъ *Домбровскій*, резолюціею Его Преосвященства отъ 7 февраля, назначенъ и. д. псаломщика къ Рогачевской Александро-Невской церкви.

— Псаломщицкі сынъ Герасимъ *Бояковичъ*, резолюціею Его Преосвященства отъ 7 февраля, назначенъ и. д. псаломщика къ Утевской церкви, Гомельскаго уѣзда.

— Учитель Городецкой церковно-приходской школы, Горецкаго уѣзда, Иванъ *Дешкинъ*, резолюціею Его Преосвященства отъ 8 февраля, назначенъ и. д. псаломщика къ Романовичской церкви, Гомельскаго уѣзда.

— Назначенный на священническое мѣсто къ Пироговской церкви, Мстиславскаго уѣзда, діаконъ Іоаннъ *Максимовскій* 29 января рукоположенъ въ санъ священника.

— Назначенный на священническое мѣсто къ Госьмирской церкви, Сѣнненскаго уѣзда, Петръ *Копаневичъ* 5 февраля рукоположенъ въ санъ священника.

СОДЕРЖАНІЕ ОФФИЦІАЛЬНОЙ ЧАСТИ: Перемѣны по службѣ.

Редакторъ *И. Пятницкій.*

Печат. дозвол. 1895 г. 8 февраля. Цензоръ *Каѳедральный Протоіерей І. Мигай*
Могилевъ на Днѣпрѣ. Типо-Литографія Ш. Фридланда.

МОГИЛЕВСКІЯ
ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

11 февраля. № 5. 1895 года.

ЧАСТЬ НЕОФФИЦІАЛЬНАЯ.

СПРАВЕДЛИВОСТЬ И БЛАГОСТЬ. [1])

Что значитъ быть справедливымъ, и что значитъ быть благимъ? Какая разница между этими нравственными свойствами? Какое изъ нихъ должно быть присуще истинному христіанину?

По общеупотребительному смыслу эти понятія представляются весьма сходными, на самомъ же дѣлѣ между ними есть глубокое различіе. Вотъ это различіе.

Каждый человѣкъ, какъ извѣстно, имѣетъ опредѣленныя права, частью общечеловѣческія, частью случайныя, присвоенныя ему въ силу его особеннаго положенія; таковы: право на жизнь и на улучшеніе законнымъ путемъ своего положенія, право на уваженіе его личности, право собственности и др. Человѣкъ, который одинаково уважаетъ и сохраняетъ и свои, и чужія права, называется справедливымъ. Не отнимая чужой собственности, онъ и другимъ не позволяетъ пользоваться тѣмъ, что принадлежитъ ему. Не оскорбляя другихъ, онъ не допускаетъ оскорбленія своей личности. Напротивъ, благой т. е. добрый человѣкъ, вполнѣ сохраняя лишь чужія права, жертвуетъ своими собственными въ пользу другаго. Добръ тотъ, кто раздаетъ законную собственность нуждающимся. Добръ тотъ, кто жертвуетъ своею жизнію за другаго.

Это различіе понятій разумѣетъ, очевидно, и апостолъ Павелъ, когда говоритъ: „Едва ли кто умретъ за праведника (ὑπὲρ δικαίου); развѣ за благодѣтеля (ὑπὲρ τοῦ ἀγαθοῦ), можетъ быть, кто и рѣ-

[1]) Ряз. Еп. Вѣд. 1893 г. № 6,

шится умереть" (Рим. 5, 7), т. е. едва ли кто умретъ за того, кто, не обижая другихъ, не позволяетъ обижать и себя; можетъ быть кто и рѣшится умереть за человѣка, жертвующаго всѣмъ своимъ въ пользу другаго.

Справедливость и благость два нравственныя понятія, которыя служатъ выраженіемъ дохристіанскаго и христіанскаго нравственнаго идеала.

Справедливость, какъ сохраненіе своихъ и чужихъ правъ, была прежде всего нравственнымъ идеаломъ всѣхъ языческихъ народовъ. Въ ней признавали они сущность морали, что можно видѣть изъ ихъ этической терминологіи.

Существенно тотъ же идеалъ мы видимъ и въ законѣ Моисеевомъ, по которому каждый еврей, не смѣя нарушать правъ другихъ, не только могъ, но и долженъ былъ оберегать свои права, примѣняя правило: око за око, зубъ за зубъ. Различіе между языческою и подзаконною справедливостію состоитъ въ томъ, что языческій законъ запрещалъ собственно внѣшнія преступленія, т. е. нарушеніе правъ другого лица на дѣлѣ; Моисеевъ же божественный законъ запрещаетъ самые помыслы и пожеланія подобнаго нарушенія. Евреямъ сказано было не только: „не сотвори", но и: „не пожелай". Отсюда справедливость здѣсь преобразовывается уже въ праведность.

Этотъ нравственный идеалъ закона Моисеева соотвѣтствовалъ характеру самыхъ отношеній Бога къ человѣку. Въ ветхомъ завѣтѣ Богъ является по преимуществу строгимъ судіею человѣческихъ дѣйствій, воздаятелемъ по дѣламъ и заслугамъ. Законъ всегда грозилъ наказаніемъ за всякое преступленіе и награду обѣщаетъ лишь праведнымъ. Полнаго прощенія грѣховъ онъ не давалъ (Исх. 24, 7). Если же Богъ наказывалъ всякій грѣхъ, любилъ праведниковъ и проклиналъ нарушителей закона, то вполнѣ естественно, что и человѣкъ получалъ право мстить за всякую несправедливость по отношенію къ себѣ и обязанъ былъ любить ближняго и ненавидѣть врага (Лев. 19, 17—18; Мат. 5, 43).

Однако еще и въ подзаконный періодъ Богъ былъ медленъ на гнѣвъ и скоръ на помилованіе. Въ грозномъ лицѣ правосудія и тогда еще сіялъ лучъ прощающій любви, и законъ оставался неисполненнымъ во всей своей строгости. На ряду съ этимъ и въ человѣческихъ отношеніяхъ мало по малу на мѣсто справедливости

стала выступать любовь, или благость, что видимъ мы и въ жизни ветхозавѣтныхъ праведниковъ (ср. Евр. 11) и въ ветхозавѣтныхъ писаніяхъ,—преимущественно позднѣйшихъ.

Во всей полнотѣ своей благость, или любовь раскрылась и заступила мѣсто справедливости лишь въ новомъ завѣтѣ. Богъ, восхотѣвъ снять съ человѣка всѣ тажкія послѣдствія нанесеннаго Ему оскорбленія, пріемлетъ новое, еще большее оскорбленіе отъ него. Спаситель нашъ возвѣстилъ человѣку: „Аще тя кто ударитъ въ десную твою ланиту, обрати ему и другую,“ и Онъ Самъ на глазахъ всего міра показалъ примѣръ такой самоотверженной любви. Ради этого новаго оскорбленія, Богъ не вмѣняетъ людямъ преступленій ихъ, даруетъ вѣчную блаженную жизнь и праведнику, равно и обращенному грѣшнику. Разбойникъ, заслуживавшій по закону Моисееву смерти,—въ самый день своей казни сподобился уже блаженства. Видя Отца своего, милующаго не по заслугамъ, а „даромъ“, единственно по безконечной любви Своей, человѣкъ естественно долженъ изъять изъ жизни своей правило: око за око, и зубъ за зубъ. Подражая Отцу, онъ долженъ не только оставлять безъ мщенія всякую обиду и наносимое ему зло, но быть готовымъ къ еще большимъ обидамъ и жертвамъ, не переставая въ то же время любить враговъ своихъ. „Вы слышали, что сказано: око за око и зубъ за зубъ. А Я говорю вамъ: не противиться злому. Но кто ударитъ тебя въ правую щеку твою, обрати къ нему и другую; и кто захочетъ судиться съ тобою, и взять у тебя рубашку, отдай ему и верхнюю одежду; и кто принудитъ тебя идти съ нимъ одно поприще, иди съ нимъ два. Просящему у тебя дай, и отъ хотящаго занять у тебя не отвращайся. Вы слышали, что сказано: люби ближняго твоего и ненавидь врага твоего. А Я говорю: любите враговъ вашихъ, благословляйте проклинающихъ васъ, благотворите ненавидящихъ васъ и молитесь за обижающихъ и гонящихъ васъ“. (Матѳ. 5, 38—44).

Итакъ, христіанину не достаточно быть справедливымъ, но должно быть добрымъ. „Ибо, если вы будете любить любящихъ васъ, какая вамъ награда? Не то же ли дѣлаютъ и мытари? И если вы привѣтствуете только братьевъ вашихъ, что особеннаго дѣлаете? Не такъ же ли поступаютъ и язычники? (Матѳ. 5, 46—47).

Такой евангельскій идеалъ настолько высокъ, что мы, слыша

эти простыя, ясныя слова, рѣдко понимаемъ ихъ смыслъ. При попыткѣ углубиться въ нихъ — въ насъ возникаетъ недоумѣніе, сквозь которое слышится рѣзкій голосъ протеста со стороны эгоизма, возмущеннаго посягательствомъ на его исконныя и завѣтныя права. Голосъ эгоизма говоритъ: это не возможно, это не обязательно. А между тѣмъ слова Спасителя ясны. Ихъ дитя пойметъ.

Недосягаемость евангельскаго идеала, выраженнаго столь ясными и простыми словами, побуждаетъ безсознательно изыскивать новые, болѣе низменные идеалы, болѣе соотвѣтствующіе нашему эгоизму, и ставить ихъ на мѣсто христіанскаго идеала, не различая ихъ другъ отъ друга. И въ душѣ, и въ бесѣдахъ мы большею частью нравственный долгъ свой сводимъ къ выполненію правилъ справедливости; при чемъ въ обольщеніи думаемъ, что таковъ долгъ христіанина. Но, что всего страннѣе, подобные низменные идеалы, въ качествѣ истинно христіанскаго, часто раскрываются и въ нравоучительной литературѣ.

Гдѣ же источникъ этого омірщенія возвышеннѣйшаго христіанскаго идеала?

Въ правилахъ естественной неевангельской морали, находящихъ свое выраженіе въ традиціонныхъ нравахъ и въ государственномъ законѣ. Законъ, какъ повелѣвающая норма, по существу своему грубъ и можетъ основываться только на началахъ справедливости, т. е. сохраненія своихъ и чужихъ правъ. Онъ не можетъ повелѣвать любить и прощать враговъ. Это дѣло свободной, не принуждаемой любви. Законъ положенъ не для праведника, но для беззаконныхъ (I Тим. 1. 9), для людей же духа закона нѣтъ (Галат. 5, 23). Отсюда, какъ бы ни былъ гуманенъ законъ, онъ не можетъ воплощать идеалъ евангельскій. Если бы это случилось, о чемъ мечталъ нашъ славный писатель Достоевскій, пиша свою знаменитую „легенду о Великомъ Инквизиторѣ“, тогда не было бы государства, какъ общества, связаннаго внѣшними законами; его мѣсто заняла бы Церковь. До этого же момента, быть можетъ, и невозможнаго для земли, законъ всегда будетъ стоять на почвѣ языческой морали. Смотрѣть глазами гражданскаго закона на нравственную жизнь значитъ на мѣсто евангельскаго идеала ставить естественную мораль.

В. Мышцынъ.

ЗАМѢТКИ ПРАВОСЛАВНАГО БѢЛОРУССА. [1])

Вотъ уже около пятнадцати лѣтъ, какъ мнѣ, по волѣ судьбы, пришлось переселиться изъ родной Бѣлоруссіи въ Великороссійскій край—этотъ центръ искони всего русскаго, православнаго. Проживъ такое довольно продолжительное время въ этомъ краѣ, я до того сжился и, можно сказать, сроднился съ его нравами и обычаями, что, при посѣщеніи родной Бѣлоруссіи, здѣсь все на каждомъ шагу рѣжетъ мнѣ слухъ.

Цѣль настоящихъ моихъ замѣтокъ—подѣлиться съ моими земляками—бѣлоруссами тѣми особенностями въ религіозной жизни великорусса, которыя такъ бросаются въ глаза при сравненіи его съ религіозною жизнью бѣлорусса. Говоря о внѣшней религіозной жизни того и другаго, я, конечно, далекъ отъ мысли упрекать моихъ земляковъ въ недостаткѣ религіозности и отдавать въ этомъ отношеніи преимущество великоруссу, а хочу только сказать, что внѣшніе религіозные обычаи послѣдняго, по моему, болѣе имѣютъ видъ истинно-русскій, православный. Такъ, начну съ появленія человѣка на свѣтъ Божій и вступленія его чрезъ св. крещеніе въ число членовъ православной церкви. Таинство это у великоруссовъ совершается чрезъ троекратное *погруженіе* младенца въ св. купели: „Во имя Отца и Сына и Св. Духа“, тогда какъ у бѣлоруссовъ таинство это нерѣдко совершается чрезъ политіе на голову освященной воды изъ стакана или другого сосуда, тождественно съ тѣмъ, какъ это дѣлается у р.-католиковъ и лютеранъ. Въ случаѣ тяжкой болѣзни, готовясь къ загробной жизни, каждый великоруссъ, кромѣ очищенія себя чрезъ таинство покаянія и причащенія св. Таинъ, считаетъ непремѣннымъ долгомъ особоровать себя масломъ въ таинствѣ св. Елеосвященія, что́ весьма рѣдко встрѣчается въ Бѣлоруссіи. Далѣе, обычай поминовенія умершихъ здѣсь, въ Великоруссіи, какъ положено, совершается въ 9, 20, 40, полугодовой и годовой день кончины, причемъ въ эти дни служатся заупокойныя литургіи; люди же болѣе состоятельные заказываютъ „сорокоустъ, т. е. ежедневныя заупокойныя службы въ теченіе первыхъ 40 дней со времени кончины. Какъ поминаютъ бѣлоруссы своихъ умершихъ, я опредѣленно сказать не могу, но, кажется, ограничиваются лишь сороковымъ

[1]) Мин. Еп. Вѣд. 1895 г. № 1.

днемъ кончины. Я говорю здѣсь, конечно, не объ интеллигентномъ сословіи, а о среднемъ и низшемъ классѣ населенія, изъ среды котораго вышелъ и я самъ.

Нельзя также не отмѣтить весьма похвальнаго обычая у великорусса относительно говѣнія и другихъ сторонъ его религіозной жизни. Готовясь къ великому таинству св. Причащенія, онъ, если не всю недѣлю, то по крайней мѣрѣ дня три—четыре удѣляетъ на посѣщеніе церковныхъ службъ. Къ исповѣди онъ подходитъ со свѣчею въ рукахъ, которую и передаетъ своему духовнику. Придя въ праздничный день къ обѣднѣ, конечно, не всѣ, но большинство покупаетъ у церковнаго старосты просфоры (ц. 3 коп.) и вмѣстѣ съ записочкой или поминальной книжкой подаетъ на проскомидію, откуда онѣ, по вынутіи частицъ, выносятся и раскладываются на опредѣленномъ мѣстѣ, гдѣ по своимъ записочкамъ или книжкамъ и разбираютъ ихъ подаватели. Существуетъ также у великоруссовъ обычай: чудотворныя и другія особо чтимыя иконы поднимать изъ храма на домъ, о чемъ сообщается причту того храма, въ которомъ икона находится, откуда она благоговѣйно и переносится въ домъ, гдѣ предъ иконой служится молебенъ, послѣ чего она относится обратно въ церковь.

Въ Бѣлоруссіи празднованіе св. Пасхи ограничивается тремя днями, да и то на третій день храмы уже бываютъ почти пусты, и большинство простаго народа принимается за болѣе легкія весеннія работы; на четвертый же день работаютъ уже вездѣ и все. Не такъ празднуется свѣтлая недѣля Воскресенія Христова въ Великороссіи. Здѣсь службы церковныя совершаются въ теченіе всей недѣли, при обычномъ цѣлодневномъ звонѣ, и всю эту недѣлю народъ празднуетъ точно такъ же, какъ и первые дни.

Обращаясь, наконецъ, къ церковнымъ службамъ, мы и здѣсь видимъ нѣкоторую разницу. Такъ напримѣръ: во время всенощной стихиры на „Господи воззвахъ" и на „стихонѣ" въ великороссійскихъ церквахъ поются на положенный гласъ, тогда какъ въ бѣлорусскихъ, какъ мнѣ приходилось слышать, читаются; затѣмъ въ Великороссіи въ большіе праздники, когда бываетъ благословеніе хлѣбовъ, хлѣбы эти разрѣзываются на мелкія части и выносятся на блюдѣ для раздачи молящимся въ то время, когда послѣдніе подходятъ прикладываться къ иконѣ чтимаго праздника и для пома-

занія благословеннымъ елеемъ; въ Бѣлоруссіи же этого обычая не встрѣчается. Служба въ большіе праздничные дни здѣсь отличается особою торжественностью; такъ, полъ церковный посыпается можжевельникомъ, зажигаются люстры и большіе свѣтильники; во время всенощной, при пѣніи „Хвалите имя Господне"..., молящіеся стоятъ съ зажженными свѣчами, съ которыми и остаются во время пѣнія „величанія" празднику до окончанія чтенія Евангелія, а если читается въ это время и акаѳистъ празднику, то молящіеся стоятъ съ зажженными свѣчами и во время чтенія акаѳиста.

Въ нѣкоторыхъ бѣлорусскихъ церквахъ, во время причащенія младенцовъ, мнѣ приходилось слышать пѣніе лишь одного сугубаго „аллилуіа", вмѣсто—„Тѣло Христово пріимите и Источника безсмертнаго вкусите" на томъ будто бы основаніи, что младенцы причащаются лишь одной Крови, не вкушая Тѣла Христова. Затѣмъ, во время большаго входа съ св. Дарами нѣкоторые священники заканчиваютъ поминовеніе *„и васъ всѣхъ христіанъ* (пропуская слово *православныхъ) да помянетъ Господь Богъ во царствіи Своемъ"*... Въ великороссійской же церкви, какъ во время большаго входа поминаютъ однихъ лишь православныхъ христіанъ, такъ и во время причащенія младенцовъ, точно такъ же, какъ и при причащеніи взрослыхъ, поютъ: „Тѣло Христово пріимите и Источника безсмертнаго вкусите" и лишь по окончаніи причащенія—сугубое „аллилуіа". Какъ правильнѣе должно быть, я судить не берусь: это не въ моей компетентности и не въ цѣли моихъ настоящихъ замѣтокъ; послѣдними я дѣлюсь съ моими земляками изъ единственнаго чувства любви къ своей родинѣ, желанія ей добра и готовности, по мѣрѣ силъ, служить на пользу Православія и развитія въ ней русской національности.

З. Х-скій.



Переченъ брошюръ съ тенденціями пашковскаго лжеученія [1]).

1) Что такое христіанинъ *).
2) Истинная радость. Спб. Типографія Балашева изд. Н. Р. *)
3) Радостная вѣсть. Варшава 1880 *).
4) Званіе христіанина и его значеніе. Спб. 1882; изд. Н. Р. *).
5) Вѣришь-ли, что ты грѣшникъ?

---

[1]) Помѣщая здѣсь возможно полный переченъ брошюръ, изданныхъ преимущественно „обществомъ поощренія духовнонравственнаго чтенія", мы имѣемъ въ виду то громадное значеніе, какое брошюры эти, съ тенденціями пашковскаго ученія, имѣли и продолжаютъ имѣть въ дѣлѣ распостраненія пашковщины. По этому пастырямъ церкви необходимо знать эти брошюры,—по крайней мѣрѣ по ихъ названіямъ и заглавіямъ, чтобы наблюдать, не проникли-ли онѣ въ ихъ паствы и что-бы потомъ принимать противъ распространенія ихъ должныя мѣры. Названій всѣхъ брошюръ этихъ, насколько намъ извѣстно, болѣе 200, изъ которыхъ нѣкоторыя имѣли 12-ть изданій. Если въ каждомъ изданіи предположить около 5000 экземпляровъ (число для такихъ малыхъ брошюрокъ—вовсе не большое), то можно себѣ представить, въ какомъ несмѣтномъ количествѣ эти брошюры были распространяемы въ народѣ?! Конечно, намъ не удалось собрать всѣ названія и заглавія этихъ брошюръ; но во всякомъ случаѣ мы указываемъ ихъ въ такой полнотѣ, въ какой въ литературѣ о пашковской сектѣ, онѣ еще не были перечислены. О характерѣ этихъ брошюръ должно сказать что многія изъ нихъ, взятыя отдѣльно, по одиночкѣ, не представляютъ непосредственно сектантскаго направленія, а въ другихъ сектантскія мысли предлагаются въ такой формѣ (напр., въ формѣ художественнаго разсказа, стихотворенія, подбора текстовъ изъ св. писанія и т. п.), что на первый разъ онѣ трудно усматриваются. Но взятыя въ совокупности или чатаемыя подъ рядъ, онѣ, несомнѣнно, производятъ впечатлѣніе въ пользу протестантскихъ воззрѣній и разрушаютъ вѣру православную.— Такой характеръ брошюръ, такъ сказать, вдвойнѣ вреденъ и опасенъ для православной церкви и чадъ ея. Вотъ сужденіе Учебнаго Комитета при Св. Синодѣ относительно этого предмета. „Враги церкви и христіанской нравственности могутъ принимать столь благовидную личину, что и опытный взглядъ не всегда можетъ различить въ нихъ враговъ. Опи часто предлагаютъ ядъ въ малыхъ, незамѣтныхъ дозахъ и въ такой талантливой, красивой и изящной оболочкѣ, что неопытному человѣку покажется этотъ плодъ —угоденъ очима видѣти, и красенъ, еже разумѣти, а мѣжду тѣмъ вкушеніе этого плода ведетъ къ смерти. Подтвержденіемъ этой мысли могутъ служить изданія пашковской секты" (циркул. по дух.-учебн. вѣдомству 1888 года № 1, стр. 10). Другіе отзывы Учебн. Комитета о пашковскихъ брошюрахъ: „Когда эти брошюры читаются по одиночкѣ и безъ систематическаго порядка, онѣ въ своемъ большинствѣ не представляютъ непосредственно своего сектантскаго направленія, но когда онѣ читаются въ совокупности и извѣстномъ порядкѣ, съ разложеніемъ ихъ по отдѣламъ,—тогда ихъ сектантское направленіе и та основная мысль, какая проводится въ нихъ, обнаруживается со всею ясностію. Разсуждая о какой-либо спасительной истинѣ съ

6) Что вы думаете о Христѣ?

7) Пріиди ко Іисусу. Вольный переводъ съ нѣмецкаго. Изд. 3-е. Спб. 1881 *).

8) Голосъ времени. Изд. 2-е Спб. 1882 *).

9) Благая вѣсть *).

10) Благодатное дитя *).

11) Примирился-ли ты съ Богомъ? Изд. Н. Р. Спб: 1882 *).

12) Путь ко спасенію *).

13) О готовности І. Христа принимать грѣшниковъ. Спб. Типогр. Алекс. Кругъ. Гороховая, № 17. 1878.

14) Взирай на Іисуса. Спб. 1881.

15) Встрѣча со старушкой. Варшава 1880 *).

16) Два старика.

17) Дружескія бесѣды.

18) Застигнутые въ расплохъ. Спб. 1880 (Есть изданія, помѣченныя: „Одесса 1882 г. печатано въ Варшавѣ)" *).

19) Краткое руководство къ чтенію Новаго Завѣта. Спб. Типогр. А. Кругъ, Гороховая, № 17 изд. 3-е 1880. (Той брошюры есть изд. Н. А. Спб. 1882) *).

20) Слово жизни.

21) Повѣствованіе о слѣпомъ.

22) Два слова о св. Библіи. Изд. Н. Р. Спб. 1882 *).

23) Онъ любитъ меня *).

одной стороны, сочинители намѣренно умалчиваютъ о тѣхъ сторонахъ, которыми опредѣляется или обусловливается эта истина, и такимъ образомъ проводятъ въ сознаніе читателя ту односторонность, которой они держатся, какъ сектанты". Общую мысль всѣхъ этихъ брошюръ можно кратко выразить такъ: имѣй библію и читай ее, вѣруй во Іисуса и взирай на Него—это главное и существенное для спасенія,—а все остальное неважно". „Вредное дѣйствіе книжекъ этимъ не ограничивается. Книжки такого направленія подготовляютъ въ народной массѣ почву для устной и живой пропаганды и подаютъ поводъ и случай для дальнѣйшаго сѣянія сектантскихъ заблужденій и односторонностей" (цирк. по духовно-учебному вѣдомству, 1888, № 3. стр. 21, 23 и 25)—Такъ какъ у насъ подъ руками были далеко не всѣ брошюры, названія которыхъ мы перечисляемъ, то мы и не могли указать точно мѣста и года ихъ изданія. Но несомнѣнно одно, что всѣ онѣ изданы не ранѣе 1876 года и не позднѣе 1883 года, т. е. въ періодъ существованія „общества поощренія духовно-нравственнаго чтенія", которое открыто въ 1876 г., а закрыто по Высочайшему повелѣнію въ 1884 году, въ которомъ (24 августа) вышелъ и указъ Св. Синода, касающійся брошюръ этого общества.

24) Брачная одежда. Спб. Типогр. А. Кругъ. Гороховая, № 17; изд. 3-е 1878 г. *).

25) Іисусъ Назорей идетъ. Спб. Тип. Имп. Акад. Наукъ 1878 *).

26) Брачный пиръ. Варшава 1880 г. *)

27) Это я! Не бойся!

28) Два пути и предѣлы ихъ. Спб. Типографія Балашева, Средняя Подъяч., д. № 1. 1881 г. *).

29) Возвращеніе грѣшника къ Богу.

30) Подумай о будущей жизни. Спб. Типог. Имп. Акад. Наукъ. 1880 г. (12-е изд.).

31) Пшеница или солома. Варшава. 1880. г.

32) Нееманъ, военачальникъ Сирійскій и его чудесное исцѣленіе во Іорданѣ. Изд. Н. Р. Спб. 1881. Типогр. В. Балашева.

33) Выгода отъ потери. Изд. Н. Р. Спб. 1880 г.

34) Исполняете-ли вы волю Божію? *).

35) Строгій осмотръ.

36) Одинокій въ цѣломъ Лондонѣ.

37) Маша или чудный сонъ.

38) Лиза, бѣдная пѣвица.

39) Разсказъ для дѣтей и взрослыхъ.

40) Вынужденная ложь.

41) Что пользы въ дѣтяхъ?

42) Сегодня или никогда. Истинное происшествіе Изд. Н. Р. Спб. Типогр. Балашева. 1882 г. *).

43) Два богатства и истинная радость, или сила Божія въ дѣлѣ спасенія. Изд. Н. Р. Спб., 1881.

44) Два помолодѣлыхъ старца.

45) Бесѣды двухъ друзей о возрожденіи. Спб. Тип. Балашева. 1882 г. Изд. 3-е *).

46) Воробьи все видѣли.

47) Пастухи и овцы. Изд. 7-е Спб. 1878 г. *).

48) Больной пастухъ. Спб. 1882 г.

49) Разговоръ двухъ матросовъ послѣ бури *).

50) Два брата. Варшава. 1880. г. *).

51) Кумиръ (истинный разсказъ). Изд. Н. Р. Спб. 1880 г.

52) На лѣсопильнѣ.

53) Энохъ.

54) Мытарь и фарисей. Изд. Н. Р. Спб. 1882 г.
55) Бесѣда у смертнаго одра. Изд. Н. Р. Спб. 1882.
56) Что это будетъ стоить?
57) Перекличка *).
58) Пропавшая дѣвочка.
59) Маленькая Мэгъ.
60) Улица богомольцевъ.
61) Первая молитва Джэмса *).
62) Какъ былъ завоеванъ яблоновый дворъ? *).
63) Сѣти лоппа.
64) Убѣди ихъ войти.
65) Рай и адъ *).
66) Берегись горячихъ напитковъ. Спб. Типогр. Имп. Акад. Наукъ 1881 г.
67) Тайна прегрѣшенія.
68) Приношеніе православнымъ христіанамъ.
69) Чада Божіи, наслѣдники Его.
70) Два властелина. Спб. Типогр. Балашева.
71) Молишься-ли ты? Спб. Тип. А. Кругъ. Гороховая. № 17—56. Изд. 9-е *).
72) Нѣсколько правилъ благоповеденія.
73) Назидательное чтеніе.
74) Размышленіе на пѣснь пѣсней.
75) Духовная сокровищница.
76) Пора домой и превыше разума (стих.) Спб. 1882 г. *).
77) Благодаришь-ли ты Бога? Изд. Н. Р. Спб. 1882 *).
78) Въ эту ночь или никогда.
79) Напоминаніе христіанамъ изъ слова Божія *).
80) У Бога не остается безсильнымъ никакое слово *).
81) Покаяніе.
82) Христосъ грѣшную душу къ Себѣ призывающій.
83) Чему учитъ Св. Писаніе? Изд. 3-е Спб. 1887.
84) Въ притонѣ лондонскихъ воровъ.
85) Божественныя слова мира и утѣшенія. Изд. 2-е. Спб. 1888 г.
86) Богъ есть любовь. СПБ. 1877 г.
87) Жизнь І. Христа (ц. $^1/_2$ к.) *).
88) Спасенъ или погибъ—будьте готовы *).

89) Открывается дверь, – отвѣтъ невѣрующему

90) Зеркало души (на листѣ).

91) Христосъ все во всемъ *).

92) О вѣрѣ во Христа.

93) Семь изреченій Спасителя.

94) Молитва Господня.

95) Все, что дѣлаете (на листѣ больш. и мал. форм.).

96) Такъ, Господи.

97) Новая азбука. Спб. 1883 г. *).

98) Миръ вамъ (картина).

99) Вино—злѣйшій врагъ человѣчества.

100) О пьянствѣ.

101) *Радостныя пѣсни Сіона.*

102) *Любимые стихи.*

103) Коллекція десяти изреченій Св. Писанія на разноцвѣтныхъ картахъ.

104) Русскій рабочій (иллюстрир. журналъ).

105) Любезный читатель, прочти сіе повѣствованіе о слѣпомъ *).

106) Слѣпая дѣвушка и Евангеліе *).

107) Встревожился Іерусалимъ *).

108) О словѣ Божіемъ. Изъ соч. св. Тихона. Изд. 10. Спб. 1878 г.

109) Свойство христіанской вѣры. Изъ твореній св. Тихона. Спб. 1880 г.

110) Нравственно-духовныя назиданія, Изд. 9-е. Изъ твореній св. Тихона. Тип. Импер. Акад. Наукъ 1881 г.

111) О концѣ добрыхъ дѣлъ. Изъ твореній св. Тихона. Изд. 9-е Типогр. Импер. Акад. Наукъ 1881 г.

112) О вѣрѣ во Христа. Изъ соч. св. Тихона Изд. 12-е. Спб. 1878 г.

113) Покаяніе. Изъ твореній св. Тихона. Изд. 12-е Спб. 1877 г.

114) Христосъ грѣшную душу къ себѣ призывающій и воздыханіе грѣшной души ко Христу Сыну Божію. Изъ соч. св. Тихона.

115) О пьянствѣ. Его-же.

116) Христіанскія нравоученія. Его-же.

117) Изъ бесѣдъ покойнаго преосвященнаго Михаила, митрополита Новгородскаго и С.-Петербургскаго, т. VII, отд. XIX, *о томъ, могли-ли законъ, пророки и жертвы спасти человѣка? и для чего онъ установлены и даны отъ Бога* [1]).

(Тверск. Еп. вѣдом. 1893 г. № 10).

ГОРОДЪ МСТИСЛАВЛЬ.

(Корреспонденція).

15 минувшаго января 1895 года въ приходской Александро-Невской церкви города Мстиславля, съ благословенія Его Преосвященства, происходило торжественное освященіе лѣваго придѣла храма —во имя святителей Аѳанасія и Кирилла Александрійскихъ.

Нынѣшній Александро-Невскій каменный храмъ въ нашемъ древле православномъ приходѣ устроенъ въ 1870 году, а до этого времени въ теченіи длиннаго ряда лѣтъ существовали храмы во имя св. Аѳанасія и Кирилла, Александрійскихъ архіепископовъ, по-

[1]) Что касается послѣднихъ №№ брошюръ (№ 108—117), то онѣ какъ по содержанію, такъ и по направленію, конечно, вполнѣ православныя. Но почему-же однако онѣ были изданы тѣмъ обществомъ, которое литературнымъ путемъ старалось пропагандировать протестантскія идеи? Отвѣтъ на этотъ вопросъ находимъ въ томъ же одностороннемъ способѣ протестантовъ и пашковцевъ доказывать свои воззрѣнія—посредствомъ подбора изъ свящ. книгъ и твореній отцевъ мѣстъ, которыя (взятыя отдѣльно) могутъ быть истолкованы въ ихъ пользу. Учебный Комитетъ при Св. Синодѣ относительно напр. брошюры „о свойствѣ христіанской вѣры" замѣчаетъ, что въ этомъ „отрывкѣ изъ писаній св. Тихона излагается совершенно православное ученіе о вѣрѣ, но взятое отрывочно, внѣ связи съ ученіемъ того же святителя о церкви, священноначаліи и таинствахъ,—оно является одностороннимъ въ томъ смыслѣ, что какъ-будто и св. Тихонъ внушалъ мысль о непосредственныхъ отношеніяхъ вѣрующей души ко Христу внѣ богоустановленной церкви,—чего на самомъ дѣлѣ нѣтъ. Въ отрывкѣ-же изъ бесѣдъ митр. Михаила, взятомъ внѣ связи съ его мыслями вообще о спасеніи человѣка, развивается другая односторонность, именно, что человѣкъ оправдывается не дѣлами закона, а только вѣрою во Христа, которая подается намъ силою Божіей. Такимъ образомъ, эти два отрывка направлены къ одной и той-же протестантской мысли, что въ дѣлѣ нашего спасенія нужна только вѣра, а добродѣтельная жизнь не имѣетъ значенія" (цирк. по дух.-учебному вѣдомству, 1888 г., № 3, стр. 22—23). Брошюры отмѣченныя въ нашемъ перечнѣ звѣздочкой (*) признаны Св. Синодомъ въ 1886 г. особенно вредными и долженствующими быть изъятыми изъ употребленія въ народѣ.

чему приходъ нашъ и по настоящее время извѣстенъ въ народѣ исключительно подъ именемъ „Аѳанасіевскаго“; да и нынѣшній приходскій Александро-Невскій храмъ прихожанами, жителями города и окрестныхъ мѣстъ, не иначе называется, какъ „Аѳанасіевскимъ“.

Когда въ первый разъ въ городѣ Мстиславлѣ устроенъ Аѳанасіевскій храмъ, по неимѣнію историческихъ данныхъ, съ достовѣрностію сказать нельзя, но, по сохранившимся памятникамъ, онъ дѣлается извѣстнымъ съ 1558 г. (А. З. Р. т. 3-й, № 23). О существовованіи храма въ 1600 году свидѣтельствуютъ хранящіеся въ нынѣшнемъ храмѣ изъ прежней Аѳанасіевской церкви жертвованные священные сосуды съ надписью: „: сей: кѣл: (т. е. чаша) далъ: рабъ: Бож: Иванъ: Кот-ага: (т. е. Куторга) Бургомс: Мстисл: 1600 г: Апр: 1—д:“. Потомки этого Куторги были заслуженными профессорами С.-Петербургскаго университета.

Древнѣйшій Аѳанасіевскій храмъ, какъ гласитъ преданіе, подтверждающееся отзывомъ, поданнымъ въ 1867 году православными жителями города въ коммиссію, учрежденную по распоряженію Могилевскаго губернскаго начальства для опредѣленія мѣстности подъ постройку нынѣ существующаго храма для прихожанъ Аѳанасіевской церкви, существовалъ на бульварной площади, гдѣ стоитъ нынѣшній Александро-Невскій. Прекрасная мѣстность эта въ центрѣ города понравилась полякамъ и, по проискамъ іезуитовъ, была отнята у православныхъ. Аѳанасіевская церковь была снесена на кладбище, а на мѣстѣ ея устроенъ Бернардинскій каменный костелъ и такой же при немъ кляшторъ. Промыслу Божію угодно было, чтобы мѣсто, гдѣ находился св. Престолъ, не было застроено каменными зданіями католическаго Бернардинскаго монастыря, а православные прихожане Аѳанасіевской церкви, послѣ долгихъ хлопотъ, чрезъ бургомистра города Карпиловича успѣли исходатайствовать у поляковъ дозволеніе поставить на этомъ мѣстѣ крестъ. Старики въ сороковыхъ годахъ настоящаго столѣтія разсказывали, что они въ молодые годы сами видѣли этотъ крестъ; онъ былъ поставленъ между зданіемъ костела и флигеля, при входѣ въ подземелье,—сохранившееся и по настоящее время,—въ память потомству о существовавшемъ здѣсь древнемъ православномъ храмѣ. Такимъ образомъ древняя Аѳанасіевская церковь была обращена въ кладбищенскую,

а православные прихожане устроили для себя деревянный храмъ на замковой горѣ, гдѣ онъ и существовалъ до 1665 года. Во время осады замка въ 1654 году при присоединеніи этого края и города къ Россіи храмъ этотъ былъ поврежденъ, а въ 1665 году перенесенъ съ замка въ южную часть города, отъ чего и самая улица, при которой былъ устроенъ этотъ храмъ, получила названіе Аѳанасіевской, сохранившееся и по нынѣ. Церковь занимала плацъ земли на углу Аѳанасіевской и Красной улицъ съ правой стороны, если идти отъ города къ оврагу, въ западной части города. Здѣсь Аѳанасіевская церковь стояла до 1870 года, когда по ветхости была разобрана, а на мѣстѣ престола устроенъ деревянный крестъ на кирпичномъ пьедесталѣ, сохранившійся и до сего времени. Мѣстность эта извѣстна въ городѣ подъ именемъ „Аѳанасіевскаго погоста“.

Послѣ возстанія Поляковъ въ 1830 году, Русское правительство, разслѣдовавъ, что въ Бернардинскомъ монастырѣ производились поляками манифестаціи съ процессіями, признало справедливымъ закрыть этотъ костелъ и отдало его въ распоряженіе военнаго вѣдомства, въ коемъ этотъ монастырь оставался до восшествія на престолъ Государя Императора Александра II-го. Въ 1857 году, по ходатайству древле православныхъ прихожанъ Аѳанасіевской церкви, послѣдовало Высочайшее повелѣніе о возвратѣ православнымъ земли, раньше имъ принадлежавшей, и объ отдачѣ Аѳанасіевскому приходу и самыхъ зданій по-Бернардинскаго монастыря, для устройства здѣсь опять православной Аѳанасіевской церкви вмѣсто обветшавшей деревянной, а именно: для обращенія костела въ приходскую Аѳанасіевскую церковь, а каменнаго флигеля—для помѣщенія причта ея. (Отзывъ прихожанъ, поданный въ 1867 году въ коммиссію для опредѣленія мѣстности подъ постройку новаго каменнаго храма для прихожанъ Аѳанасіевской церкви; копія его хранится въ церковномъ архивѣ).

Пожаръ 4 іюня 1858 года, уничтожившій почти весь городъ и лишившій прихожанъ Аѳанасіевской церкви почти всего имущества, подвергъ разрушительному дѣйствію огня и по-Бернардинскія зданія. Вслѣдствіе этого архіепископъ Могилевскій Евсевій дважды ходатайствовалъ предъ Святѣйшимъ Синодомъ объ отпускѣ суммы, необходимой на устройство новаго храма, въ количествѣ

19,428 руб. 65 к., исчисленныхъ по смѣтѣ. Въ 1866 году просимая сумма была отпущена, а Епархіальнымъ Начальствомъ образованъ былъ комитетъ по устройству новаго каменнаго храма. Строительный комитетъ и отдѣльно епархіальный архитекторъ Ѳедоровъ нашли необходимымъ сломать обгорѣвшіе—костелъ и флигель, Высочайшимъ повелѣніемъ 1857 года предназначенный для помѣщенія причта, взамѣнъ же ихъ—причту удѣлить подъ усадьбу, обращенную къ югу часть обширнаго плаца земли, бывшаго подъ по-Бернардинскими зданіями, а новый храмъ устроить среди помянутаго плаца на мѣстѣ каменнаго флигеля, а не на западной окраинѣ его, гдѣ стоялъ костелъ. Представленія объ этомъ строительнаго комитета и особо архитектора были утверждены Епархіальнымъ Начальствомъ $^{21}/_{22}$ мая 1868 года, по-Бернардинскія зданія срыты, а вмѣсто ихъ въ 1870 году устроенъ нынѣшній Александро-Невскій храмъ съ придѣломъ во имя св. Аѳанасія и Кирилла, архіепископовъ Алексанрійскихъ (Арх. Могил. Дух. Консисторіи, дѣло № 149-й о сгорѣніи въ 1858 году по-Бернардинскаго костела и устройствѣ Аѳанасіевской церкви въ г. Мстиславлѣ).

Прихожане Аѳанасіевской церкви, движимые благодарнымъ чувствомъ къ Императору Александру II-му, ходатайствовали о разрѣшеніи освятить главный престолъ вновь устроеннаго храма во имя Святаго Благовѣрнаго Князя Александра Невскаго, чтобы тѣмъ увѣковѣчить память о милости Государя; что имъ и было разрѣшено. 29 іюня 1870-го года храмъ былъ освященъ Евсевіемъ, архіепископомъ Могилевскимъ и Мстиславскимъ; лѣвый же придѣлъ храма, предназначенный для устройства въ немъ престола во имя святителей Аѳанасія и Кирилла, прежнихъ вѣковыхъ покровителей прихода и древняго православія въ нашемъ городѣ, оставался неосвященнымъ до 15 января сего 1895 года,—въ теченіи почти 25 лѣтъ.

Достойно вниманія то обстоятельство, что въ то время, когда въ этомъ городѣ и краѣ поляки особенно усердно уничтожали памятники православія, взамѣнъ его насаждая унію и католицизмъ; когда прихожане другихъ церквей этого города, не вынесши гоненій на нихъ со стороны поляковъ римско-католиковъ и разнаго рода насилій со стороны до крайности пропитаннаго въ то время

фанатизмомъ римско-католическаго духовенства, приняли унію или же перешли въ католицизмъ,—прихожане Аѳанасіевской церкви строго соблюдали древнее благочестіе и единственные въ этомъ городѣ изъ существующихъ нынѣ приходовъ остались древле православными. Преданіе говоритъ, что прихожане Аѳанасіевской церкви всегда твердо и неуклонно стояли въ православіи; Іеронимъ Волчанскій, епископъ Бѣлорусскій, въ своемъ донесеніи, поданномъ въ 1743 году, Аѳанасіевскую церковь г. Мстиславля перечисляетъ на ряду съ другими, оставшимися въ благочестіи; сохранившіяся при церкви метрическія книги съ 1780 года, писанныя на русскомъ языкѣ, свидѣтельствуютъ, что таинства въ Аѳанасіевской церкви совершаемы были православнымъ причтомъ. Сохранились при церкви и исповѣдныя вѣдомости за 1781 и 1796 годы, писанныя также на русскомъ языкѣ, изъ коихъ видно, что къ приходу Аѳанасіевской церкви, кромѣ части г. Мстиславля и входящихъ въ настоящее время въ составъ прихода деревень, принадлежали еще слѣдующія деревни: Шумяничи и Рогайловщина, нынѣ Казиміро-Слободскаго прихода, Кудричи—Мстиславскаго соборнаго, Кондратовскъ—Фастовскаго, Новоселки, Залинки и Горяны—Куликовскаго и Гимботовка—Подлужскаго. Принадлежность къ приходу такихъ отдаленныхъ деревенъ, какъ Гимботовка, Залинка и Горяны, отъ 12 и до 20 верстъ, объясняется тѣмъ, что Аѳанасіевская церковь во все время смутъ уніи непоколебимо стояла въ православіи, и естественно къ ней прибѣгали оставшіеся православными изъ приходовъ, принявшихъ унію; только по возсоединеніи уніатовъ православные указанныхъ селеній возвратились въ свои прежніе приходы, или же въ ближайшіе къ нимъ.

Здѣсь не лишне упомянуть, что дѣйствіе промысла Божія, напоминающаго потомкамъ блюстителей древняго православія хранить завѣты предковъ и свято и усердно почитать небесныхъ покровителей православія—св. Аѳанасія и Кирилла, недавно проявилось очевиднымъ образомъ. 2-го мая 1893 года, въ день святителя Аѳанасія Великаго, громовымъ ударомъ сильно повреждена колокольня нашей Александро-Невской церкви, лѣвый придѣлъ которой остался неосвященнымъ столько лѣтъ. Событіе это было принято прихожанами за наказаніе Божіе за забвеніе ими ихъ прежнихъ покровителей, и они своими пожертвованіями необходимой для при-

дѣла утвари и иконъ поспѣшили ускорить освященіе его, чтобы возстановить въ приходѣ почитаніе названныхъ святителей.

Освященіе придѣльнаго храма отличалось рѣдкою и для уѣзднаго города торжественностію. 14 января, наканунѣ освященія, приходскимъ священникомъ П. Курневичемъ совершена была заупокойная литургія по всѣмъ древле православнымъ жителямъ г. Мстиславля, во время уніи перенесшимъ тяжкія испытанія за соблюденіе православія. Въ 6 часовъ вечера въ тотъ же день началась торжественная всенощная, каторую совершилъ соборне бывшій настоятель Пустынскаго монастыря архимандритъ Анатолій. Въ Богослуженіи приняли участіе—мѣстный благочинный священникъ М. Бобриковъ, Казиміровo-Слободской церкви священникъ Іак. Бочковскій, Соборной Николаевской—священникъ Пав. Квятковскій, мѣстный приходскій П. Курневичъ и прибывшіе въ городъ—Коптевской церкви священникъ Іос. Голодковскій и Сохоновской церкви священникъ Дам. Вербицкій и два діакона: Соборной церкви I. Свидерскій и мѣстный I. Щербо. Пѣли два хора—Мстиславскаго духовнаго училища и церковно-приходской школы. Читали на клиросѣ и прислуживали въ алтарѣ ученики тѣхъ же училищъ. Канонъ святителямъ Аѳанасію и Кириллу читалъ смотритель дух. училища, Евг. Ст. Шпаковскій. По окончаніи всенощной многолюдному собранію своихъ и стороннихъ прихожанъ архимандритомъ Анатоліемъ предложено было собесѣдованіе о жизни и подвигахъ Св. Благовѣрнаго Князя Александра Невскаго и святителей Аѳанасія и Кирилла. На другой день, въ 6½ часовъ утра, священникомъ I. Голодковскимъ совершена ранняя литургія на главномъ престолѣ храма. Церковь была полна молящихся. Въ 9 часовъ мѣстнымъ благочиннымъ священникомъ М. Бобриковымъ, въ сослуженіи вышепомянутыхъ священнослужителей и прибывшаго священника Тупичевскаго монастыря Порф. Козеко, совершено было водоосвященіе, а затѣмъ и освященіе придѣла, которое окончилось въ 11 часовъ. Въ концѣ освященія въ храмъ прибылъ и архимандритъ Анатолій, который совершилъ Божественную литургію во вновь освященномъ придѣлѣ въ сослуженіи участвовавшаго въ освященіи духовенства. Народу собралось множество, такъ что храмъ не могъ вмѣстить и половины молящихся. Пѣли тѣ же два хора. Хоръ учениковъ дух. училища пѣлъ подъ управленіемъ учителя пѣнія С. М. Павловича.

Въ обычное время за литургіей благочиннымъ о. М. Бобриковымъ сказано поученіе, въ которомъ, похваливъ прихожанъ за благоукрашеніе храма устройствомъ новой каменной ограды и расширеніе его освященіемъ придѣла во имя покровителей прихода, о. Бобриковъ выяснилъ значеніе храма для христіанъ. По окончаніи литургіи мѣстный приходскій священникъ П. Курневичъ сказалъ поученіе, въ которомъ исторически обрисовалъ существованіе въ приходѣ Аѳанасіевскихъ храмовъ, соблюденіе прихожанами этой церкви православія въ тяжелыя времена уніи по молитвамъ и помощи свят. Аѳанасія и Кирилла, выяснилъ исторію нынѣшняго Александро-Невскаго храма, указалъ на напоминаніе Божіе не оставлять почитаніе покровителей прихода и православія и наставлялъ прихожанъ усердными молитвами во вновь освященномъ придѣльномъ храмѣ и исправленіемъ жизни загладить свое неблагодарное отношеніе къ святителямъ Божіимъ въ теченіи послѣднихъ 25 лѣтъ. Послѣ поученія всѣмъ духовенствомъ совершенъ былъ молебенъ свят. Аѳанасію и Кириллу. Богослуженіе окончилось въ 2 часа по полудни. Торжественное богослуженіе цѣлаго сонма священнослужителей и умилительное пѣніе, какъ то особенно трогательное въ этотъ день, произвело сильное впечатлѣніе на городскихъ и деревенскихъ богомольцевъ. Надолго сохранится въ памяти этотъ день не только у нашихъ прихожанъ, но и у всѣхъ молившихся въ храмѣ. Мы были очевидцами того, что многіе прихожане отъ радости и религіознаго умиленія плакали и говорили: „видно Самъ Богъ собралъ къ намъ батюшекъ, чтобы ихъ молитвами утѣшить насъ грѣшныхъ!“

Когда духовенство, по окончаніи Богослуженія, направилось къ выходу изъ церкви, его ожидали среди храма—церковный староста, предсѣдатель попечительства, представители прихожанъ, почетные прихожане изъ дворянъ, мѣщанъ и крестьянъ, въ количествѣ до 20 человѣкъ, которые, отъ лица прихожанъ, въ теплыхъ словахъ благодарили духовенство за доставленное религіозное утѣшеніе въ знаменательный для древле православнаго прихода день.

Священникъ *П. Курневичъ.*

ОБЪЯВЛЕНІЯ.



Отъ Императорскаго Православнаго Палестинскаго Общества.

ИМПЕРАТОРСКОЕ Православное Палестинское Общество имѣетъ честь довести до общаго свѣдѣнія, что съ введеніемъ съ 1 декабря 1894 г. новаго желѣзнодорожнаго тарифа установлены **новыя паломническія книжки** для проѣзда въ Іерусалимъ и на Аѳонъ по удешевленнымъ цѣнамъ:

Чрезъ Одессу.	До Іерусалима и обратно: III кл. по жел. дорогѣ II кл. на пароходѣ. Съ продов. на пароходѣ		Без продов. на пароходѣ		III кл. безъ продовол.		До Аѳона и обратно. III кл. по жел. дорогѣ II кл. на пароходѣ. Съ продов. на пароходѣ		Без продов. на пароходѣ		III кл. безъ продовол.	
Отъ С.-Петербурга чрез Москву, Курскъ Кіевъ	181	—	124	50	57	—	88	50	63	—	42	50
„ Москвы „ Кіевъ	175	50	119	50	51	50	83	50	58	—	37	50
„ Тулы „ „	174	—	118	—	50	—	81	50	56	—	36	—
„ Кіева	162	50	106	—	38	50	70	—	44	50	24	—
„ Калуги чрезъ Тулу, Кіевъ	175	50	119	—	51	—	83	—	57	50	37	—
„ Казани „ Рязань, Воронежъ, Кіевъ.	183	—	126	50	59	—	90	50	65	—	44	50
„ Уфы „ Ряжскъ „ „ .	185	50	129	50	61	50	93	50	68	—	47	50
„ Самары „ „ „ „ .	181	50	125	50	57	50	89	50	64	—	43	50
„ Пензы „ „ „ „ .	179	—	122	50	55	—	86	50	61	—	40	50
„ Саратова „ Воронежъ, Кіевъ	178	50	122	—	54	50	86	—	60	50	40	—
„ Воронежа „ Кіевъ	173	50	117	—	49	—	81	—	55	50	35	—

Паломническія книжки продаются въ Канцеляріи Общества, (С.-Петербургъ, Мойка 91) и у мѣстныхъ Уполномоченныхъ Общества.

Лохвицкой: Стихотворенія. Проф. В. Н. Львова: Біологическое значеніе смерти. В. Н. Лясковскаго: Стихотвореніе Проф. Н. А. Любимова: Лавуатье. А. Н. Майкова: Стихотвореніе. Акад. Л. Н. Майкова: Предисловіе къ письмамъ И. С. Тургенева къ П. В. Анненкову. Его-же: Письма С. Т., К. С. и И. С. Аксаковыхъ къ И. С. Тургеневу. Н. Л. Мордвинова: Нѣсколько словъ объ одной нашей крупной культурной задачѣ. Его-же: Еще о Туркестанскомъ хлопкѣ. Его-же: Могутъ ли вздорожать отпускные хлѣба? Ю. Николаева: Нѣсколько мыслей о религіозной живописи. Б. В. Никольскаго: Поэтъ философовъ. О. А. Новиковой; Воспоминанія о Кинглекѣ. Н. А. Новина: Ночь Эскизъ. А. П. Новицкаго: Русскія сатирическія картинки. Гр. Г. И. Ностица. Стихотвореніе. Кн. В. Ѳ. Одоевскаго: Автобіографическая замѣтка и письма. Д. Ольшанина: Бабушка Ельцова. Отрывокъ изъ романа. К. Орловскаго: Погромъ. Романъ. Проф. А. С. Павлова: О началѣ Галицкой и литовской митрополій и о первыхъ тамошнихъ митрополитахъ по византійскимъ документальнымъ источникамъ. Его-же: По поводу полемики противъ сенатскаго толкованія закона о давности въ примѣненіи къ церковнымъ землямъ. Н. М. Павлова: На исходѣ XIX вѣка. К. П. Побѣдоносцева: Гладстонъ объ основахъ вѣры и невѣрія. Я. П. Полонскаго. Стихотворенія К. Р.: Изъ Шекспира: Король Генрихъ IV. (Часть II, актъ IV, сцена IV). С. А. Рачинскаго: Музыкальная замѣтка. И. А. Родіонова: Казачьи очерки. В. В. Розанова: Афоризмы и наблюденія. Русской женщины: Открытое письмо къ гр. Л. Н. Толстому. Гр. Е. А. Саліаса: Генералъ Маховъ. Историческій разсказъ. Н. И. Северина: Танькина карьера. Романъ изъ быта петербургской прислуги. М. П. Соловьева: Очерки Абиссиніи. Прот. Е. К. Смирнова: Отрадныя вѣсти съ Запада. А. А. Смирнова: Ночь. Отрывокъ. Д. И. Стахѣева: Стихотворенія. А. В. Стерна: Разныя доли. Разсказъ. Его-же: Сломанная игрушка. Случайный дневникъ. Н. Н. Страхова: Образчики былыхъ людей. (Изъ Souvenirs d,enfance Э. Ренана). Его-же: Злодѣйства особаго рода. Сг...: Бесѣды и письма свѣтскаго человѣка о предметахъ несвѣтскихъ. (Къ еврейскому вопросу). Его-же: Письма и бесѣды о вопросахъ дня. (Болгарскій вопросъ). Spectator'а: Современные вопросы. П. П. Суворова: Записки о прошломъ. Н. Д. Телешова: Мечты. Разсказъ. Л. А. Тихомирова: Лѣтопись печати. Проф. И. П. Филевича: Польша и польскій вопросъ. Свящ. І. И. Фуделя: Къ реформѣ церковныхъ попечительствъ. Его-же: Памяти В. Н. Кашперова. Проф. Д. В. Цвѣтаева: Петръ Великій во Франціи. Проф. И. В. Цвѣтаева: Древне-греческія терракоты изъ собранія Его Императорскаго Высочества Великаго Князя Сергѣя Александровича. Его-же: Устройство музея античныхъ искусствъ при Императорскомъ Московскомъ Университетѣ. Его-же: Прежде и теперь. (Картина одной народной школы). Кн. Д. Н. Цертелева: Изъ Фауста. Гете. А. А. Шевелева: По поводу искаженія памятниковъ старины. Проф. С. П. Шевырева: Письма къ Н. Ф. Павлову. Акад. В. І. Шервуда: Опытъ изслѣдованія законовъ искусства. (Живопись, скульптура, архитектура и орнаментика). Ивана Щеглова: Padre. (Изъ воспоминаній объ А. Н. Плещеевѣ). Его-же: Въ защиту о. Іоанна. Его-же: Два вечера въ театрѣ „Скоморохъ". Его-же: Еще о народномъ театрѣ. Д. Д. Языкова: А. Д. Галаховъ. Его-же: Н. С. Тихонравовъ. И. Яковлева: Письма изъ Парижа. І. І. Ясинскаго: Гвардіи Штабсъ-Капитанъ. Разсказъ. Cti: Письма изъ Италіи.***: Тюрьма и крѣпость, (Изъ записокъ подслѣдственнаго арестанта).***: В. Е, Маковскій и русскій жанръ. и мн. др.

Содержаніе книгъ 1895 г. будетъ отличаться не меньшимъ богатствомъ, разнообразіемъ и полнотой. Пріобрѣтено, между прочимъ, для напечатанія неизданное произведеніе. И. А. Гончарова и богатый запасъ писемъ Аксаковыхъ, Ю. Ѳ, Самарина, И. С. Тургенева, Ѳ. М. Достоевскаго, М. Н. Каткова, П. М. Леонтьева, К, Н. Леонтьева, А. Ѳ. Писемскаго, А. И. Герцена, Н. П. Огарева, М. Е. Салтыкова, (Щедрина), В. М. Гаршина и мн, др.

ПОДПИСНАЯ ЦѢНА (въ предѣлахъ Имперіи) съ пересылкой и доставкой: на годъ—15 руб,, на полгода—7 руб. 50 к., на 3 мѣс.—3 р. 75 коп., на 1 мѣс.—1 р. 25 коп.

Редакторъ *И. Пятницкій.*

Печат. дозвол. 1895 г. 8 февраля. Цензоръ, *Каѳедральный Протоіерей І. Мигай.*
Могилевъ на Днѣпрѣ. Типо-Литографія Ш. Фридланда.